



Copyright © King Saud University

٢١٤٣

فتح الغفور بشرح منظومة القبور للسيوطي ،

ف . س .

تأليف السبكي أحمد بن خليل ، ١٠٣٢ هـ

كتبت سنة ١٢١٦ هـ .

١٦٥ × ٢٣ سم

٣٠ س

٤٠ ق

نسخة جيدة ، خطها نسخ معتاد

دار الكتب المصرية

الاعلام ١ : ١١٩

١٤٢٨

١ : ٣٥

١ - السمعيات ، اصول الدين . أ - المؤلف .

ب - تاريخ الفصح .

كتاب في الغفور شرح منظومة القنود
 من تأليف شيخ الاسلام والمفتي المشيخ
 احمد بن تاج الدين ابو حنبل
 المشيخ المشافيع بعد الله
 برحمته امان امان

٤١٥٩١٦
 ١٢٩٩١٦١٦



ليس مشتقاً من لعمري لم تعرف لما قيل لحكم سعد والرحمن قالوا وما الرحمن وما
العرفان انما هما من الصفات دون الموصوف ولهذا لم يقولوا الرحمن والرحمن
غيره بل انهم لما دعوا الى الله وعبادته والحمد لله والحمد لله والحمد لله
دائماً متعابرتان فانكرا ذلك الا ترى الى انهم قالوا لا تعرف الرحمن اليها فزارع
الله سبحانه وتعالى ان يطلعهم ان يرجع الى اسمان في ذات واحد فقال تعالى هل ادعوا
الله او ادعوا الى ما نزلنا من قبله لا اله الا الله الحسي واستدل بعض العلماء على كونه
ليس يعلم بان لو كان علماً كان قولنا لا اله الا الله يفيد المتقيد بقولنا لا اله الا الله
انتم قال في الكشف في الرحمن والمبالغة ما ليس في الرحمن وفي تفسير البغوي ان بعضهم
يقول الرحمن معنى العموم والرحمن معنى الخصوص قال ابن عباس رضي الله عنهما
صفر لي وسفر جميع كل شيء وما لم يكن كذا لا يستوي رحمانا ولذلك لا يثنى ولا يجمع
واحد قول سائرهم في جليله فاجاب عن المحترق بان ذلك منسوبة تضمنهم في كثرهم
قال الشيخ تاج الدين السبكي هذا من شذوذ فانه لا يفيد جواباً اذا التفت لا يفيد وقوع
الاطلاق وما عاينته انه لا يذكر التثنية كما لم يسم على الاطلاق واجوب السدس انما
الرحمن بالسر تعالى هو المعروف باللام دور عن الله وقوله بجماعه وانما
ابن عباس وابوه قد نبهوا ان لا رت دار حجة واما الرحمن فانه يطلق على غيره
ايضاً واكمل في ذكر الرحمن بعد الحمد الى على من لم يحسن كما هو المتعمد والفتاوى
الترقي لشبه الرحمن بالسر اختصاصاً وفي ذكر الحمد بعد الحمد ان المقارفين الذين
ان اعظم لا يظلمهم كقوله تعالى انما اقول لولا قدر على قول الرحمن لا حقتهم
العباد ونور غلهم سوى الامم البشير ولكن كما علم عبادي ما في رحمتي بظلمتي
الامور العظمه فانا انما انا رحمتي بظلمتي ولو شراك الفعل وما يناسب هذا المقام
ان شخصلها الى بعض الاما وفعال جيتنك لا من شير فقال اطلب للبشير رجلاً يسيراً
روي ان فتى اعتقل لسانه عند وفاته عن الشهادة فالى صلى الله عليه وسلم واخبر به فقام
ودخل عليه وجعل يعرض الشهادة عليه وهو يتكلم ويحضر فقال اني اشد علمي ولا امكن
يصلي اما كان يركي اما كان يصوم فقالوا بلى فقال هل علق والد برقا لوالدي وطلب اليه
فجاءت عجور عوري فقال صلى الله عليه وسلم هل عفو عنك فقال لا اني لظلمي ففقا عيني

والرحمن والرحمن

فقال صلى الله عليه وسلم فماتوا با كطب والنار فقال ما تصنع بالنار قال احرقوه
يؤيدكم حراماً فقل فقال عفو عنك فماتوا بالنار حلتهم تسعة اشهر النار ارضعتهم تسعة فاطلق
لشانه فقال الشهد بان لا اله الا الله **الركعة** في ذلك اخبر احمد فلاح ذلك القدر
العباد الرحمن ما جوتنا احوال بالنار قال احمد الذي لم يصر ركنيات عباده
كيف يحرق الموح الذي دام على شهادته قال لا اله الا الله **الركعة** روى عن جعفر
رضي الله عنه انه قال من اراد ان يحية الله في الدنيا والتقى عشر فليقل اسم الله الحرام
ليجعل الله له كل حرج وجنح وكل واحد **روي** ان رجلاً كتب الى عمر بن الخطاب رضي الله عنه
فاقتضج وافيق اليه فليستوه فكان اد او صغرها على راسه سكر صاعداً واذا رجعها
عند الاصل عفتها فاذا انما البشير احمد **قال** المؤلف رحمه الله عليه
وجبره حائره واصلة النفس لا تدرى المصادق تصيبها انما المصنوع وبقدره من شاذ وانما
عبد الله الى ارفع ليدل على عموم احكامه وثباته ليقال دون تجرده وحدوثه في هذا الطار
سرمه سلام ورفعه في قوله تعالى كما نزلنا من قبله من انزلنا من قبله من انزلنا من قبله
باجله الفعلية المرد على الحدوث وبقوله من انزلنا من قبله من انزلنا من قبله من انزلنا من قبله
فرفع له ابلغ قال تعالى واذا حبيب من حبيبه فحبوا باحسن منه ما ودهر اجله جبره لفظاً انشا
معنى وجوب ان يكون موضوعه عن الاشياء والاشياء كالم جعله لولده في الخارج به نوات
طالموهم واكثر كلام يحصل منه لولده في الخارج بغيره وهذا معنى قول بعض المشايخ
مدلوله وانما هو مع مدلوله وانما كان انشا الله في امور منها حصول احكام التكليف بها مع الاذعان
بمدلولها ومنها ان قال المدة يقصد به الاحكام على جبره ولا الاعلام به وانما هو صبر الجاد
وصبر وصبر الجبر من له تعالى كما انه اذا قال العبد انما يقصد به احكام العتق وضرو
منه وذلك لا يمكن الا بجعل اجله انشائه ومنه ان وصف المتكلم له تعالى بانه من كماله
انما حصل بقوله احمد رحمه الله ان وصف العبد له تعالى بقوله انما حصل بقوله احمد رحمه الله ان
ومن انما هو المتكلم ثبات على قوله احمد رحمه الله ان يكون حائداً له ولو كان حائداً له لكان ثابتاً
الوارث انما هو انشا الله على امره على الاخبار وهو ما قرره الجلال المحلى بما ضاهى الشرح علا
المر الحار عني من الذهب الحار كل حجة لفظاً ومعنى ونوع الحار على ذلك الكمال في امر
في مرجع الانشا **الحج** اللفظي لفظ الشا بالمشا على الحمل الاختياري على وجه التقدير سواء
كان في حقه بله نعم ام لا وهو معنى قول بعضهم من انعلق بالفضائل ام بالفواضل والفضائل

على كل من احب الله

على كل من احب الله

جمع فضيلة وهي ما تدرج صاحبها ولا تتغيره كالعبد والشجاع والفواضل جمع
فاضل وهي ما تتعدى الى غيره كالعطا فخرج في الشاخير وغيره وخرج بتفسيره باللسان
الشاخير للسان ولو كان **عرفا** فعل بني عن تعظيم المنعم لا بغيره **واضطلاحا**
اطهار صفات الكمال عولا او فعل او جازع بالنعمة المسماة بالظاهر والباطن
التي هي والقلوب لا الشاخير كخروجها فاعاد كان ذلك في كل وقت واستمررا او
خالفته افعال كوارح كان بليحا وتحيينا للسلام لا حمد او الحمد محض بالبدن
كما افاض به اكله الا بغيره لا لانه لا اختصاص بشوا احد فبذلك العموم او الاستغراق
كما عليه لم يورث كل الحمد محضه فانه كمن منع التمدن كونه لا يستغراق ولا
المطلوب من العبد الشاخير لا بالخازير اذ لا يمكن العبد ان ينشئ جميع ما يدر منه ومن
غيره بخلاف كونه المحسن بل وحيث قيل كونه لا يستغراق ورحمة الله عليه حاشية
المطلوب واجبة بالمراد من عموم الحمد الذي هو على قدر ما يدر به من صفاته
صفات الكمال الخالية والجلالية والاعمال التي هي بعض على الاحسان المشار اليه بقوله
صالحه على من لم يدر الشاخير لا بغيره فانه لا حقيقة حمد لله لا بغيره كقوله المحسن
كما هو رأي الموحدين في اي حقت الحمد محض بانه فلا فرق بين غيره والا لم يكون اختصاص
لحق المحسن في المراتب الثابتة لغيره امر للعبد كالتقوى فلهذا في الغار في الغار
المعروف بشوا على ان الحمد الذي يدر به كونه بغيره بانيه واولياة تحتضنه
والعبد بغيره كونه فلا فرق بين غيره **في السلام** وهو لغيره الحمد لله والاشيا
قار على فلما استمرز ولد المحسن وفي المشرع لا بغيره ولا واد الله تعالى ونواهيهم ولا يحقق
ذلك لا لقبول الاحكام والادعان فالامان والاسلام معومهما واحد لان الاسلام هو
هو الخضوع بالقلب والافتقار به معنى قبول الاحكام والادعان بالقلب وذلك حقيقة
التصديق الذي هو حقيقة الامان على ما رويين قوله تعالى واخراجه من فيها الى
القرية والموضع فما وجدنا فيها غير من الميسر **وج** اننا يبدان معنى الامانة في
قارذنا ان كمن كان في الموضع فما وجدنا فيها غير المومنين اهل بيوت المؤمنين
ولو ان حقيقة الاسلام والامان واجبه لما صح استنساخ المومنين في كل حال
في الشرع ان يحكم على احد بانه مومن وليس كذلك ولم يبين مومن ومن لم يتقوا به
له ما حكم من امن ولم يزل او اسلم ولم يبين فان اثبت لاحد ما حكمه ليس بقاتل الا هو طاهر
بطلان قوله اذ لا يمكن شرعا اثبات حكم لاحد بها وليس بقاتل الا هو واما قوله تعالى قالوا

الان

الاحكام

فان

في

الاحكام

في

في

في

في

في

في

اما الجاهل فاعلم ان الله تعالى بان قولهم انما عرط طابق للواقع حيث نفى مضمونه عنهم وهذا
الذي في قوة ولذا استدل عليه بقوله وكفى قولوا انما استلنا ولو لا ان هذا القول صدر في الامر
به بعد انما عرط الاول كونه كذا وكذا من حق في الاسلام يرون الايمان **اجب**
عن ذلك بان الاسلام المعتمد في الشرع لا يوجب يرون الايمان وهو في الجاهل معنى لا بغيره
الظاهر من عرط الباطن فيما في اليد معنى الاسلام اللغوي وهو مطلق لا يستلزم
اي الخصوع والافتقار سواء كان بالقلب او بالاجازع الطاهر والنطق بالشهادتين شرط
لاخر الاحكام لا سطر الايمان ويريد بالطلعات وبعض بالمعنى وادله بطلان
من مطلوبات علم الكلام **فان قلت** الايمان هو التصديق بالله ورسوله والمراد من
سي واحد لا يجرى فلا يصور كالبينة وقصر اخرى **اجب** بان قوله الزيادة والنقص
ظاهر على دخول القول والعمل وفي الشاهد ساهد بذلك فان كل واحد يعلم ان عاني
قلبه يتفاضل حتى انه يكون بعض الامان اعظم يقينا واخلاصا وتوقلا من بعضها
وكذا في الصدوق المعروف كسب طيور البراهين وكثرها وخرج كان ايمان الصدوق
اقوى من ايمان غيره وهم وهذا جني على ما ذهب اليه المحققون من الاشاعرة من ان بعض التصديق
لا يربى ولا ينقص وان الايمان المشرعي يربى وينقص بزيادة ثمراته التي هي الاعمال
ونقصانها وهذا حصل التوفيق بين طوايف المصنفين الزيادة على الزيادة واقاويل التسلف
بذلك وبان اصل ونوعه اللغوي وقال بعضهم بل يربى وينقص قوة وضعفا واجالا
ونقصا واربضاه الامام النووي وعراه السعيد الفقار في بعض المحققين قال الساج
الشيكي الخلف لفظي **والشكر لغة** فعل بني عن تعظيم المنعم بسبب كونه من الشاخير
او غيره شوا كما هو هذا الفعل فولا باللسان او عملا بالاركان امر اعتقاد اياها بخلاف ما قاله
فاسلام افادته النعماني بشر يدي ولساني والضمير المحجبا اي افادته النعماني
على بلايا شيئا المكافاة باليد ولسان المحامد باللسان ووقو الفذ على المحبة والاعتقاد
وعرفا معنى العبد جمع ما انعم الله به عليه لما خلقه **والمدح** لغة الثناء باللسان
على الجمل مطلقا على جهة التعظيم وعرفا ما يدر على اختصاص الممدوح بنوعه الفضائل
فمن الجهر اللغوي والسك اللغوي عموم وخصوص من وجه لصدقه بما باللسان
في مقابل احسان وانفراد الجهر المذكور لصدقه باللسان في غير مقابل احسان وانفراد السك
المذكور لصدقه بغير اللسان في مقابل احسان فورد الجهر احسن ومنطقة لهم والشكر
بعكده ومنه ومن الجهر في عموم وخصوص من وجه ايضا لما شواه الجهر اللغوي والشكر

في قوة

الاحكام

في

في

في

في

في

في

في

في

في

في

في

في

اللغو في دينه وبين الشكر العرفي عموم وخصوص مطلق لشمول ما يتعلق بالعبادة والغيره
واحتصاص ما يتعلق بالشكر بغيره تعالى وبين المدح اللغو عموم وخصوص مطلق ايضا
لصدور المدح بالاختيار فقط وصدق المدح بالاختيار وغيره وبين المدح العرفي
كذلك لما تقدم وبين الشكر اللغو والمدح العرفي تساو وبين الشكر العرفي عموم وخصوص
مطلق لصدور اللغو بالنعمة فقط وصدق العرفي بما وبغيرها وبين المدح اللغو كذلك
لصدق الشكر بالشأن بالنعمة وغيره وصدق المدح بالشأن فقط وهكذا وقيل الحمد
والشكر اللغو بان من زاد فان وقيل الحمد مختص بالقول والشكر مختص بالفعل **الله** على
الانعام جمع لعمدة بكسر النون وهي الانسان ونفع النور الشجر ونصا المبره وهي
معنى انعام لا معناه المنعم به وذلك لان الاول فعل والثاني اثره والحمد في الحقيقة لا
يكون الا على الافعال وعبارته المطول لا الحمد على الانعام الذي هو اوصاف المنعم
التي هي الحمد على نفس النعمة انتهى اذ هو بفعل اختياري وليس كذلك ان النعمه هي خبرها
وذلك لا يخلو من خبره وكما هو الموجود له خبرا وبما الانعام الصادر عن
فلا يخالف له اذ هو دائم بدوامه قال تعالى اكلها بايم ونعم الله وان كان لا يخص
عبد اكلها قال سبحانه وتعالى وان تعبدوا الله لا تحضرونها اي لا تضبطوها ولا
يحيطوا بها لكن وان كان لا يخص في جنس ديني واخروي والا اول قسما وهي
وكتبي والوحي فثمان روحاني كنه الروح منه واشرافه بالعقل وما يتبعه من القوى
كالقوة والفهم والطق وحسني كنه الخلق البديع والقوى الخالقه والهيئات العارضة
له من الصفة وكما الاعضاء والكسبي كنه النفس من الذليل وحيله بابا لخلق الملكيات
الفاضله وبمن البدن بالهيئات الطبيعية والحياتية كنهه وحصول الجاه والمال
والثاني ان يعفوا عما فرط منه وينوعه وتنوعه في اعلا عسلان بها الملكة المقربين
الذين والمراد هو القسم الاحمر وما يكون وصله الى نيل من القهر الاجير فان ما عدا ذلك
سائر كنه النور والكاف والابيض في نفسه **وافضل القل** وهي من الله تعالى
رحمة مقرر ونزلة بغيره والملك استغفار ورحمة من الله تعالى ورحمة الله تعالى
السلام مع ان افراد كل عاقل مكره لقوله تعالى يا ايها الذين امنوا صبروا على ما نزلنا
بالحق اننا في ذلك لراغبون وان كان في ذلك استغفار احراف عن المعصية فاطالا

نحوه

نحوه افضل الا اذا كان من مقرر ونزلة بالسلام وجاهد عليه الامام الهادي في كراهية
الافراد ونحوه صريحا **والشكر** الحمد ودينه في الشكر في الجاه ولا يستعمل في الشكر واما
الشكر فيقوم النون والعصر في الشكر حاضر وقد يستعمل في الجاه في الشكر في الكلام ساكنه
كقوله تعالى وحجرتين شجرة مثلهما ومكر او مكر الله ومكر الله من على رسوله عليه السلام
وسلم بخانه واني عليها اذ قال وحجرتين ومكر الله في عليهما شرا فقال وحجرتين
وقوله حرا كذا في الاصول بالنصب ووجهه ان يقال بان الامام الحارثي وهو
قوله على صاحبها مقام المفعول الاول وحجرتين الثاني وان كان الاختيار بغيره
والعلم اذ يقوم وقال الامام النووي في صوره انما هو في الجاه اي في عليهما شرا فان قلت
كيف يكون من ذلك الشكر مع احديث الصحيح المروي في النهي عن تب الخوف وكلهم الاخير
احب بان ذكر في غير الكا والمطاهر الفسق والبعد عما المتبلى من ذلك فلا يحرم ذكره
بالشكر الحمد من جنس لفته وحجرتين بان ثابته قال اللغو النووي في المعصية من حيث
ان الشكر ما يحرم على اهل الفضل وكان ذلك مطابقا للواقع وهو من اهل الجاه فان كان
عمره طويلا وكذا علمه قال والصحيح انه على عموم وان من مات فالحق ان الشكر
الشكر عليه عاقل كان ذلك لا يلا على اهل الجاه سوا كذا في قوله تعالى لا
فان الاعمال جاحلة بحسب المشير وهذا الامام يستدل به على نفيها وهذا يطابق قاعدة
التسامي وهذا في جانب آخر واضح وهو ان ما رواه في الجاه وان كان من طرقة
اي حمد عن عاقل من طرقة عامية مسلم يؤمنه فيسجد له في جوارحه الا ان
امامه لا يعلم منه الجاه الا ان الله تعالى وقد قبل قوله وعفرت له حاله لعلوا انما
جانب الشر وظاهر الاحاديث ان ذلك كني عما يقع ذلك في جوارحه على حدة وهو
في هذه الرواية سره في الارض اي المحاطون بذلك من الصحابة وكران على ضيقهم
من الامان وهذا هو الضار خلافا لما في ذلك من انما قام على الصحابة وهذا الحديث
اصل في جواز الشهادة بالانتفاضة وحجرتين الشهادة قبل الاستشهاد وقوله اقبل
الا استغفار **على** وهو انما كان من ذلك سلم من المقدرات انما وقد يقال انما
على اشتراطهم عدم العيوب المشهورة ان بلا اعيان مقدم على نية المستعبد على
علمه لصلوة والسلام كان من ذلك انما يجب عليه ان القراط في جواب مقدم على نية
المستعبد على عرض لا يتلا له في شرح المتأخره او في الجاه شرع وان لم يورث بغيره
فان اقر بذكر من رسول الله او يقال ومن تبليغ وان لم يكن كتاب او نسخ لبعض
سرعة من تبليغ كمن كان ذلك من رسول الله ايضا قوله ان فالتبليغ اعم من الرسول وفي ثالث
انما بعض وهو معنى الرسول على الاول المشهور واحار النظم لفظة النبوة على الرسالة

منه

ترجموا في الصحابة لم يولد النبي بعد النبوة كما يهملون في جموعهم ولبلده
وما قبلها كالقبر ما رمان على الاسلام ولو خلت ردت من لقيه موثنا وموت
موتنا فهو محلي اذ الرحمة انما تحيط بالعلم بالمولد عليها كما صحح المرافعي جاكيا
عن الشافعي وان اطول في العلم المحاط بها لقوله تعالى ومن ير يدرك من دينه فمت
وهو كما قد وكن يحيط اعمالهم في الدنيا والخرة وما في القرآن من طلاق في غير هذه
الاية محمول على التقييد سواء رجع الى الاسلام في حال حياته صلى الله عليه وسلم كغيره
اي في سرح ولو لم يلقه ما نيا ام بعد موته كقره ان في هجره والا شعث بن قيس فانه
كان ممي اذ رآه والى به الى بكر الصديق صلى الله عليه وسلم في خلافة ابي بكر اذ كان
وقبل من وزوجه باقية ولم يخلو احد عن ذكره في الصحابة ولا عن ذكره في احاديث
في المتأيند ومشي عليه كحافظ بن محمد وان تطهر بشيعة العراقي ان من اسلم من رتبة
بعد وفاته لا يكون صحابيا قال سحن الشافعي الصغوي رحمه الله والظاهر في التمسك
لقوله الحافظ العلوي في ترجمه عليه ان في طهره انما يرضى الحارث بن عوف في ترجمه
عنه ان في طهره انما يرضى كل من مات من النبي صلى الله عليه وسلم وورثه ولا يرضى
سبح الاسلام ذكر ما دونه من عظماء في العرف ببيت من ادعى المختار في قال شيخنا
التمس المولى رحى الله عنه من رجل الصغار ولو عمر محمد بن ابي بكر فهو صحابي مع
انه ولد قبل وفاته صلى الله عليه وسلم بثلاثة اشهر وابايم كان صلى الله عليه وسلم راه وما
اشترط بعضهم من كونه يعقل عن النبي ولو كمل صغر فمات في بيتي ان يجمع بان يشترط
التمس فهو ما عتبار العقل ومن لم يشترط فهو ما عتبار الصحة لمظنوه وخفا ان رتبة
من لا زعمه وقابل بعد او قبل تحت رتبة اعظم من لم يخص شيئا من ذلك وكذا من عاشه
يسير او راه على بعد وفي حال الطفولية وان كان شره الصوم حاصلا المجمع قال الحافظ
ابن حجر ان ثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم كشف له ليلة الاسرى عن خفيه من الارض فراههم
فدعي ان يعد في الصحابة من كان من في جوفه وان لم يلاقه كصولة الرويد من
جانبه صلى الله عليه وسلم كمن جالس في الاسلام ركن ما بقوله سموا للمعروف من اجتماع
الملائكة والانبيا ليلد الامم في ليس اذ الوقوع على وجه حق العادة بل الاجتماع
المنظور في الناس وان كان رتبة الشرف هو فوق رتبة الصفة والطاهر ان رجع
الى سلام نكر ما اراد بالانبيا عيسى لا نه لم تزل اعاجيزه من الانبيا ولو ادريس فلا يتوهم

موت

دعواهم لان رتبة طهر بعد موتهم والرويد بعد الموت لا يفيده الصفة كما تقدم ولم
يذكر في جمع الجوامع في المعروف وما شاع على الاسلام واعتزض عليه في مات من قبل واجاب
عنه سار حجة المحقق الجلال المحلي بانه سمي قبل الرويد ولكن في صحة الرويد اذ يشترط
فيه المختار من المناقاة العارض ولديك لم يحترز في تعريف المولى عن الرويد العارض
في بعض افراده قال ومي زاد من حجة المحقق الجلال المحلي بانه سمي قبل الرويد العارض
عن ما ذكره اراجه ما يسمي صحابيا بعد موته لا مطلقا ولا لزمه ان لا يسمي الشخص صحابيا
طال حياته ولا يقول بكون احد وان كان ما اراد ليقين من شأن التعريف وعطف الناطق
الصحيح على الشامل لبعضهم لشمول القول باقهر واحا صاحب الصحابي وهو
المسمى بالتابعي قال الخطيب البغدادي لا يكتفي فيه بجماعة الصحابي غير اطلاق الاجتماع
نظرا للمعروف في الصحة بخلاف اجتماع الصحابي بالنبي صلى الله عليه وسلم ومشي عليه في جمع
الجموع وروى سار حجة المحقق الجلال المحلي بان الاجتماع بالمصطفى صلى الله عليه وسلم
يؤثر في انوار العبادي اصعاف ما يؤثره الاجتماع بالطول بالصحابي وغيره من الاحبار
فانه عاين على ما يجمع بالمصطفى صلى الله عليه وسلم ومشي عليه بانه طهر
صلى الله عليه وسلم وقال الحكم يكتفي بالاجتماع وان لم يطل وان لم يسمع منه وصحة من الصلاح
والنور وغيرهما وعليه العمل **رجله اهل النبي وحبته** كمن يكره المولى والطائفة
والمتلاح وخاعه الناس والاحزاب جميعه وحذر الرجل اصحابه الذين على ايدى والنبى القوي
الناهي عن اتباع الباطل واركان القبائح جمع هي **وهذه احواله** المرحا كان في البيت
عواقم ونظر **مبيد** اي كبره الفايده **ممنها قوايد** اجمع فايده وهي ما يكون الشيء
احسن حاله بغيره او هي كل فصلة يرتب على فعل من من حصة خائبة له سمي فايده
وحديث اخا طهر له سمي فايده ورجعت لها مطلقا المفاعل فاقد على الفعل سمي غضا
وحديث اخا باعته له ذكر سمي فايده **عليه** اي عدوده **في فتنة** وهي الخصال
والامتحان والابتلى قال تعالى في حوى على السلام ومساك فتونا اي بتلنا الفتنة
المقبور وهو المدفون والبر واحد القبور في اكثره واقبر في القدر وتعالى المدين
مقبور قال الشاعر لكل اماس قبر فغناهم وهم مقصون والقبور تزيده واختلاف
في اول من من القبر فصل الغراب لما قيل هابيل هاسل واحمد في ان الله تعالى بعث الى
هاسل لما قيل احاده عايناهم بعد له غيرة الطرود لا من الحش لا الفصل كان حش تغزل
حدا اي لم يكن معبودا قبل ذلك وما تبعت العوايد وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم
سئل عنوما للملائكة فقال هو يوم البوم فنه حاض حوى وهم قبل يادم احاده قال قتاد

Copyrighted material

عبد
المهر عبدی
قلی و علی ای
الحمد لله
مظفر علی
ایران

الحمد لله

[illegible]

الحمد لله

لكل واحد من الحجابين انما الحجاب دور من سواه ومنه انما هو من ثوبه في حجب السور
الحجاب في حجاب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
فما كان في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
وهو البصر في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
كثيرا ونحو ذلك ايضا انسانا وكان في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
ولصغر انسانا في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
والا ما في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
فقد ذكر ان البصر في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
العبر في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
فيه الروح وبسبب الكلام على ما هو في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
لا يخفى في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
بوره وجمع الى احوال وهو كسب ما في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
المحيط في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
كان في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
المعبر في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
واكتفى في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
لما كان في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
في المعاصي وهو بطر وقصر في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
والعمل في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
نحو الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
وعند ذلك ما هو في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
عند ذلك ما هو في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
واذا كان في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
فانه لا يقبل التأويل في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
فاحذر من حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
عند الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
الحديث في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
تغفر لقايد قالوا في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
الحمد لله في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور

قالت

المتن

اليها حتى تظفر فيسكن عن السعال قالوا في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
كان الغلاف في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
فتح فاه فالتفتا وانا انظر اليه قالوا في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
او دخان قالوا في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
منكثرة وفي اللطاف الطفرة وقالوا في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
ولما رجعوا في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
قالوا في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
محل الحجاب والملا في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
ابن حنبل عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
واحد من حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
وكذا في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
وهناك من حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
نادى ذلك الملك سعد فلان سعادة لا ينبغي بعدها ابد وضد ذلك رضى فاباه فانه
فيل اذا ورت اعمالا في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
اعمال الصالح على ما في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
بابه في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
عن الفضل بن عياض رحمه الله في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
وحسنه في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
عليه السلام في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
حازن النار في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
يوم القيامة في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
تضارون في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
الشمس والقمر في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
نور في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
الناس في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
القمر في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور
الصوت في حجب الامام الاعظم محمد بن ابي طالب في حجب السور في حجب السور

ما لفتي

54

١٢

وكما في اعجام النزال فيمنه الى نبي الله وهو من نبي الله على كل من جبريل وميكائيل وكان
او عية الصبر وكثيرا **قال** الحكيم الذي يري سوال الفتور حاض هذه الامه لان
الامم قبل ان تاتي الى نبي الله بالاسماء فاذا ابو كفتل من اجل واعز لوهم وعوجوا الى العذاب
فلما بعث الله محمدا الى هذه الامم استنزلهم من العذاب واعطى النبي في هذا طهر النقا وكانوا
يسرون الكفر ويطردون الايمان فقبض الله في القبر ليمر اسر اجبت من الطيب **واعز**
عنه في سائر الامم **قال** النبي صلى الله عليه وسلم لا اخصص في قول صلوات الله عليه هذه الامم تتلى في
قوتها وقوله اوحي اليكم تفننوا في قبولكم وقولهم في تقننوا وعنى سالون وخج بن
القهر الى النعيم **وقال** النبي صلى الله عليه وسلم في الامم احدثت جاني النبي الميلاء عن تقدم الامم واما اخر الامم
صلوات الله عليه فكيف امتحنتهم في القبول لا انه في ذلك من غيرهم **قال** والذي يظهر لي ان كل نبي
نزل عليه من الله فيهم في قبولهم بعد مواعيد الامم واخافه انهم عليهم كما يعرفون في هذه
بعد السؤال واقامه **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم
بلا في اقوال الامم اختصاص هذه الامم وتقدم دليله والعموم في سائر الامم وتقدم دليله في
والموقف والمراد بان السؤال هو في هذه الامم موقوف فيهم في ذلك كما نزل في
دليل طاهر على سوال هذه الامم فالقول ان الله في الامم دليله في توقيف كمال الاجتهاد
فيها والمعتد بالخصوص كما ربح الناطر نبعنا الحافظي **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم
وخرق في اجاره واكله السباع ومن سفل والفرق **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم
المرحى الذي لم يردده **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم
العربي لم يردده في نبي على وجه الارض مع كل سوال والعذاب في محله انما انما الحلف
عز وبرد ذلك كما حذر روت الميكر والشياطين في بعضهم وترد الجباه الى المصوب
وكم لا تشعر به كما انما تحت المغي على ميتا وكره في صدق عليه الحق في القبر ولا يستنكر في امر ذلك
رخايط الايمان قلبه ثم على ذلك **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم
الذي هو واحد الاصول ولما اركان الايمان يبي عليه سائر اعمال سماء اولا وهو قسما
عبي وشهادته والايمان بالفضل **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم
الحق **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم
يضي بركي كان له حال وحده **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم
الواحد **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم
استحقاق الارض ووضع الانام هالي عباي هم الناس وعن كلهم وقادته والضحك الحق
والخلايو وعطاهم الخلق **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم
قول النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم

بالغيب
هذه

بالغيب الذي وصل اليها بالسمع عاظم اي **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم
المتعلق بفعل المكلف بالاقتضا او التحبير او الوضع واما القدر فهو شئ اخر الى غير
ايضا بالاولى باجازه في الجازم في الامم واجب وغير الجازم منسوب ولما جرى خلاف
في الامم في نفي نفي اجاره هل يحكي كله او جزء منه منهم او قسما او ما عدا ذلك في الناطق
هذه الاقوال **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم
اي اجازته **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم
مبون نص سمي نصا في رفع رتبته على غيره ومنه نصه العروس بكسر الهمزة ونصب الكسرة
الى فلان اي رفع اليه ونص كل شئ منها **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم
الحق **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم
وهم اعلم الا ان في ذلك خلافا **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم
يعلم انما يقال في كل الامم اطلاق اي كل الروح في ذلك الجرم المنور
وتنزل في كل **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم
منه **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم
يقول **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم
والا **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم
ايضا **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم
انكبت **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم
خير **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم
ما **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم
بعد **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم
الامر **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم
بغلا **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم
وسا **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم
من **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم
قال **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم
قنر **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم
فزل **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم
وكثر **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم
لا **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم
وسى **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحق** **قال** النبي صلى الله عليه وسلم

26

عنه
ناله

الامر
والامر
وهو
الامر

المطعمون

554

احاط به عصم نام سراسر معصوم در تمام احوال و احوال

الربيع
لأنه لو
الشمس

۱۰۰

والنفس

7

اختارها
في خلافة

1

41

والله اعلم

[illegible][illegible]

وكثير للمؤمنين الشيطان وهو مترد الخ من شغل اي نوع من حرمانه او
الصلاحي ولا من الحس او للعبد لا كل المعاصي باقره يوم القيامة شيطان
قال الحكيم القومري في نوادر الاصول في بيان التوري قال اذا قيل الميت
من ركب نرايا للشيطان في صورته فيشار الى نفسه في انار يكره ان يحكم
ويؤيده في اخبار قوله صلوات الله عليه في الميت الذي اوجده الشيطان فلو لم
يكن للشيطان هناك سجين فادعى صلوات الله عليه ذلك وليس عن اعتقادنا
ان في هذا خبر عنه صلوات الله عليه في القوطي واحلف في الحديث في كسبه السوار
واحب اب ودكر كسبه ايضا في حديثه في حاله عن بعض اعتقاد انه
ومنهم من يبال عن كل اقال ويحكم ان يكون الاقتصار على البعض والخصار
الرواه والى غيرهم ناهيا انتهى وهذا الثاني هو الصواب في اتفاق اكثر
الحديث عليه نعم من جرحه في خصوصه روي في اوج او عن ابن عباس في
نفي جرحها ولو طعن في حديثه في نفي جرحها لانه لا يبال في الحديث
عن الاعتقاد خاضع وحديثه في رواية البرقي في طريقه عن عمر بن الخطاب
في قوله تعالى ثبت الله الرافضين بالقول الثابت اليه قال الشارحون
عن ابن عباس في حديثه في نفي جرحها في الحديث في نفي جرحها
صلوات الله عليه واما التوجيه واحلف في ملائكة السوار واحلف في ملائكة السوار
هل هم متعبدون ام انسان فقط والراجح انهما انسان فقط كما قال الناطق
وسال ان كل اهل الارض يحكم الله تعالى في الارواح فليس هناك تقدير
بلى هو واحد فقط الارواح والقائض واحد وهذا الذي نص عليه القوطي
في ذكره وغيره فقال القوطي في حديثه في نفي جرحها في الحديث في نفي جرحها
احلوا الكسب في الجنة الواحدة في الارض الواحدة في الجنة الواحدة في الجنة الواحدة
والخاطب من ان في الخطاب في وحيه واه وسند في سماع جوابه في قوله في الامام
رحمه الله وهو الذي اختاره انا وادعته اي ابا وخار في مناجاة الخليل
من بيته الشافعي بخلاف هذا الملاك في كل بعض ولكن كما تاتي الامار

وعبارة الخليل في مناجاة الله في سورة التين في قوله تعالى
وبعضهم كبير افيضت في الحديث في نفي جرحها في الحديث في نفي جرحها
انتهى في الحديث في نفي جرحها في الحديث في نفي جرحها في الحديث في نفي جرحها
الخليل وقال في ملائكة السوار في حديثه في نفي جرحها في الحديث في نفي جرحها
الخليل وسما في رسل الله في حديثه في نفي جرحها في الحديث في نفي جرحها
عن السوار في حديثه في نفي جرحها في الحديث في نفي جرحها في الحديث في نفي جرحها
لا يقول عليه وهكذا الجاني في الحافظ في حديثه في نفي جرحها في الحديث في نفي جرحها
صلوات الله عليه في حديثه في نفي جرحها في الحديث في نفي جرحها في الحديث في نفي جرحها
بعض من لا يحج ببريق مستند في قوله في هذا الرجل ولا يحج في مكان المسار في الحاضر
في الدهر ومن عكس ما يبعث الانسان في السوار اذا علم موقفه عنده وحفي عليه في ما تروى
العينان ما يستغربان سوار العبد من المكني يحصل باللسان الذي ياتي في حديثه
البلقي في قوله في حديثه في نفي جرحها في الحديث في نفي جرحها في الحديث في نفي جرحها
البلقي في ان الميت يحل السوار في الحديث في نفي جرحها في الحديث في نفي جرحها
الحافظ في حديثه في نفي جرحها في الحديث في نفي جرحها في الحديث في نفي جرحها
خطاب كل احد في حديثه في نفي جرحها في الحديث في نفي جرحها في الحديث في نفي جرحها
فقال ووسط منكر في حديثه في نفي جرحها في الحديث في نفي جرحها في الحديث في نفي جرحها
عبد الله بن عباس في حديثه في نفي جرحها في الحديث في نفي جرحها في الحديث في نفي جرحها
والمنشور في حديثه في نفي جرحها في الحديث في نفي جرحها في الحديث في نفي جرحها
والرابع وقد اتى في حديثه في نفي جرحها في الحديث في نفي جرحها في الحديث في نفي جرحها
ينفي ويتم وينقض من الملائكة والسوار كائين في الحديث في نفي جرحها في الحديث في نفي جرحها
لكن في حديثه في نفي جرحها في الحديث في نفي جرحها في الحديث في نفي جرحها
من عافوا القبر اربعة منكر ويكرهوا كوري يكرهوا رومان قال في حديثه في نفي جرحها
لا اصل في حديثه في نفي جرحها في الحديث في نفي جرحها في الحديث في نفي جرحها
تستند في حديثه في نفي جرحها في الحديث في نفي جرحها في الحديث في نفي جرحها
ايضا في حديثه في نفي جرحها في الحديث في نفي جرحها في الحديث في نفي جرحها
الامام احمد في حديثه في نفي جرحها في الحديث في نفي جرحها في الحديث في نفي جرحها
ووفور عليه وسيدنا في حديثه في نفي جرحها في الحديث في نفي جرحها في الحديث في نفي جرحها
حيان في حديثه في نفي جرحها في الحديث في نفي جرحها في الحديث في نفي جرحها

على الاحاديث المتضمنة للترغيب والترهيب من جزف الاستناد واقصر على الحديث
فقط كما بلغوا في فضايهم والدولوى في سكاكة فقد كثرت النضائيف والاشهر
بسم الله تعالى الى فوج ايضا بها العجيب الوضوء الى الجنة عقب الموت والخرج
واين جيان وجحيم واليهامى على ابي امانه وال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من لم يترك صلوته لم يترك دينه ومن لم يترك دينه لم يترك الله ومن لم يترك الله
عن على مثله والخرج الى جنة جنة وال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا اله الا الله
الله حتم له جنة من الجنة ومن صام يوما ابتغى وجه الله لم يره جحيم والخرج الى جنة
عن جنته وال كان اعجمي ان يوتى الرجل عند جبرئيل اما الحيا وعمره وامامه صيام
رمضان الذي عاشته في امرها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام يوما
او حله الصيام الى يوم القيامة كعبه في نعيم على من جبرئيل قال الله تعالى
لله عز وجل يوم توفى الناس ما كانوا يعملون من اعمالهم فاعلم ان الله هو
اعلم من الناس واعلم ان الله هو اعلم من الناس واعلم ان الله هو اعلم من الناس
عن يدي ارفع من فوقه يقول الله تعالى من عبادى سلافة حصا لي على الكبر
ولو لا ذلك لكانوا ملوكا وكبروا في الدنيا والفضل والفضل والفضل والفضل
ذكر لما دى جهم حميد واستيت من الحزن ولو لا ذلك لكانوا ملوكا واعلم ان الله
الى هذه وال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من استبان الى الله اعظم والحمد لله
ومن ركب الحلقوم والحب والحب والحب والحب والحب والحب والحب والحب
رسول الله صلى الله عليه وسلم كل من ادم ما كل التراب لا يحب الله فيه خلق ومن ركب
المواقع هل بعد من الله الى البرية كلها يعيد لها ولفرقها ويعيد لها السابغ
المحوى انه لم يثبت ذلك في الاخرم بر نفيا ولا اثباتا بعد الله على كل من
وايت في قوله تعالى كل من ادم ما كل التراب لا يحب الله فيه خلق ومن ركب
فان هلاك كل من ركب عن صفاته المظلمة ومن ركب السابغ لكانه وسلي على
فنا عفا ولا تتركه استند الى قول كل من ركب فان على الامام ايضا كذا انتهى
فكر على قوله الكوانه لم يثبت ذلك في روايت من المتفق على كل من ركب التراب
فانها فعل الماويل مرجح لما في صديقه والابيك صلوته الله وسلامه عليه

الوجه

احمى عن لا تفلح اجسادهم ولا تنفوس انبياء في قبورهم يقولون اخرجوا
عن اوسى بن اوسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكثر واهل العلاء يوم اجمع فان صلاتكم
وعروضكم على قلوبكم انما يعجز الله عنكم وقد امنت اي يثبت قال ان الله عز وجل
انما كل اجساد الانبياء وكذا شهيد المعركة اخرج الامام ما كان على امره من امره
انه بلغ ان عمر بن الخطاب وعبد الله بن عمر والفضل بن عمر وكان قتلا فاحرود وفتا بقا
واحد فاطمها التيل فوجدناها كائنا ما تانا لانس لم يتغير لهما منى واحدهما
نور على حرجه وقالا الى محمد بن ابي جعفر فابطلت به عن جرحه رسلت فرجعت كما كانت وكان
بني ابراهيم بن جعفرها سنة واربعين سنة واحدهما لم يمت في الدنيا من جرحه وراى
بعد قوله فابطلت به عن جرحه فابطلت به عن جرحه فابطلت به عن جرحه فابطلت به عن جرحه
شبهه في المصنف جبرئيل عن ابي جعفر قال اخبرني ابي جعفر قال من ركب السابغ الى
صرف معامره عن غير الله على قور التبريد فاقامت المساجد فمعه فابطلت به عن جرحه
والخرج الى الطرقي عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ركب السابغ الى
دع فاذ احاط له بدور في قبره قال القبطى وطاهر هذا ان الموتى المختلطة بالكلية
ايضا ومن عمر بن الخطاب عن ابي جعفر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من ركب السابغ
لما كنه وكنت له ثا دينة كل يوم ستون سنة وكل اقامة بلا موت خمسة دواة البراز
قطي والحائر وقال صحيح على شرط البخاري والجلال البليغ سلب الحكة هذا
الجد فاجت كاطر الى ان العبد الاقضى جايه وعسر كونه والاسا عشرة عشر هذا العبد
ومن شدة الله تعالى ان العشر يقوم مقام الكل قال تعالى من ركب السابغ الى
وكما قال القبطى في اجاب العشر في المعشرات اها واقعة على من تصدق بكل معشر وكان
هذا لشد وكفى عذرا في البراء الى امرها لو عاش هذا المقابر فكيف اذا عاش في دونه واما
حده من اذن سبع سنين فاما عشر العمر الغالب والخرج من رافق في المصنف الموتى
اطول الناس اعنا فاعلموا القيامة وكما يدرون في قبورهم والخرج من جنة عن جبر
اي عباد الله وال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ مات حامل القرآن اوحى الله الى الارض ان
ما كل من ركب السابغ الى بار كذا كل حله وكلا من جرحه والخرج الى الموتى من قتله
والسابق ان الارض كانت على جسد الله لم يزل على حطه كاس في خواير تعلق
بالروح المودع بكر ووثق والجمع المودع وروى عن ابي جعفر
روحا والتمس الى الملائكة والجن روحا يضر او الجمع روحا يضر وكذا كل شئ

60

كما يتاثر البدن وينفعل عنها فيكتب اليدين الطير وان تحت منها كما تكتبها في هذه
 قال بل يغيرها بعد الفارق يكون اظهر من غير البدن ولا يشبهه بينهما بعد
 اشتباه الا بزيان فان البدن تشبه كبير او اما الارواح فقل ما تشبهه فالروح
 هذا العالم تشبه ابدان الانبياء والامير وهم يتبدلون في علمنا اظهر غير وليس ذلك
 التمييز راجعا الى محرابنا بل في بناء فناءه فصفات ارواحهم فانه ترى
 اخوين شقيقين مشبهين في الخلقة غاية الاشتباه وبني روحهما التباين وقل
 ان ترى برنا قبيحا وشكلا شبيها الا وحده على نفس تشاكله وتناسله وقل ان
 ترى اقر في بدن الا وفي روح ضاحك فتناسله وهذا يا اخي احد اصحاب الفرائض كوال
 الثاني من اسكال الايمان وقل ان ترى شكلا حسنا وصورة جميلة وتركيبا لطيفا
 الا وحده الروح المتطهر تناسله واذا كان الملائكة تنظر من غير ابدان تحلصهم
 وكرت الحجب فالارواح البشري مادية ووقع في كلام العوالي في البذر الفاحش ان
 روح الموح على صورة مخلد وروح الكافر على صورة الجراد وبعقبان هراشي لا يورث
 اصل والعاد على الروح واخذ معا اتفاق اهل السنة وكذا القوا في النعيم
 في هذه عن عيسى بن مينا قال ما توالى ان يوصف به في الثاني حتى حاصم الروح الجسد
 فتقول الروح الجسد ان فعله وقلوا الجسد للروح انت امرت انت شئت فبيعت
 الله ملكا بقضي بينهما بقوا لها ان مثلها مثل رجل فقتر يضار واخرى يدخل
 يستنانا فعلا المقعد للضرر اني اريها هنا قارا وكذا اصلها فقال له امر
 اركبني فركب فساو لها فاقاها المتغير فيقولان كلاما وهو اهلها الملائكة فاما
 قد حكمتا على انفسكما يعني ان الجسد للروح كالمطبخ وهو رايه فارقد هذا الشكل
 على قول الفقهاء ان لفظ على المقعد وبكسر الهمزة ببار العباد حتى كتبه الروح
 فعدا عن ابراهيم واما على عاربه التغير الدار في في الافراد فخرجت انفس
 رفوعا محرومة ولطيف مختصم الروح واخذ يوم القيامة وهو الجسد ان كانت منزلة
 المحرر الملقى لا يحركها ولا رجلا لولا الروح فتقول الروح انا كنت رجا لولا

الحبر

لولا الجسد لم استنطق ان اعمل شيئا وضرب لمما شل اعني ومنع جمل الاعني المقعد
 فله بصره المقعد وحمل الاعني بطله قال بل في اليدين لبعض اربع دور كل دار
 اعلم حركتها قبل الاولي بطله الام ودور كل الحصى والصبغ والعم والظلمات الملائكة
 الثانية هذه الدار التي نشأت فيها والفتا والتفتت فيها الخبايا والشر الثالث دار
 البورج وهي اوسع من هذه الدار الرابع دار التي لا دار بعد لها اما الحكماء والنا
 ولها في كل دار من هذه الدور حكم وشان غير شان الاخرى انتهى وبذلك ما ذكرناه
 في الثالثة ما اخبرني به الربيع فوعا ان الموح في الدنيا كمثل الجسد في بطن امه اذا
 خرج من بطن امه على وجهه حتى اذا اراد الضوء وضع له جسدا ان يرجع الى مكانه وكذا
 الموح يخرج من الموت فاذا افضى له ربه لم يحس ان يرجع الى الدنيا كما لا يجب الخبير ان
 ترجع الى بطن امه فالسبح للقيم ان الارواح متفاوتة في مستقرها في البورج اعظم تفاوت
 ولا تخاف من ان لا يلد له فيها ارواح في عليين في الملائكة والاملا وهم الانبياء وهم متفاوتون
 في منازلهم كما راعم النبي صلى الله عليه وسلم في الدنيا ارواح في حواصل طير حتى تخرج في الجنة
 حيث شاءت وهي ارواح بعض الشهداء جميعهم فان منهم من يحسن دخول الجنة بدين
 او غيره ومنهم من يكون على باب الجنة ومنهم من يكون في جنة فبره ومنهم من يكون في
 في الارض لم يصل زوجه الى الملائكة الا فلا كانت روحا تنفله ارضيه فان
 النفس للظلاله لا رصيده لا تجميع النفس لسماء ولا كمالها تجميعها في الدنيا
 فالروح بعد المفاضلة المحي بالمشكال انا واصحاب علمها فامر مع من احب ومنها
 انوار يكون في تنون الزناة وارواح في زهر الدم الى غير ذلك فليس للارواح
 سعيدها وشقيها مستقر واحد وكلها على اختلاف حالها وتباين مقدارها
 لها انفسا لا اجساد كما في بقولها ليحصل من النعيم والعداوت ككتب لها انتهى
 كلام ابن القيم فلهذا قال الناظر رحمه الله تعالى وطاع السجعة على كل من مولى اقم
 في شعب الميمان له قوا في ادي ايها الناظر الى هذا النظر المبدع نقله عنده
 الامام ابو ربيع الجرجاني رحمه الله تعالى رتب الى رتب الروح اما في رتب في غير اوفي
 عدايتهم اليهم في ايام عالم في النعيم والعدايتهم وتكسبوا الى الخلاص من ملاءمة
 النفس فاقم وادب بين وعنه اي عن الشيخ عبد الجليل في اوجه الجز والخصا

اعلا

في جبر القول وهذه المسئلة الشريفة الشرف العلو او دعنا ان نتفصلا
 كراثة قال الجوهري الكرامة واحدة الكرامة والكرامة قال ابو جعفر
 الخاسر في صناعة الكتاب معنى الكرامة الكثرة المضمومة عوضا الى بعض
 والورق الملقق بعضه ببعض فقولهم ترسم مكرى اذا اصبقت الريح التراب
 به وقال الماوردي في تفسيره اصل الكرامة العلم ومنه قيل للصحيح فيها
 العلم كرامة فيفسر صحتها في الشيء تضمنها في نفسه طيرة وكل شيء حطته
 في وعاء فقدر صحتها اياه وفهم ما تضمنه كتابك اي ما اشتمل عليه وكان في نفسه
 اي في طيرة فلو ان يدق من معنى الفائدة اول الكتاب فيفسر هي ما يروى عن
 النبي اهل بيته انهم لما نزلوا من مكة وكل ما نزل من مكة من ربه اقبلوا
 واصبحوا بها وطهرها عن كل ما فيها من ريب وفسر في قوله تعالى انزلنا
 وسبح الله ربنا المبادر به الشمس بالطلوع في ليلة كانه يعجلها المصطفى
 تنكره جملته من انزل اهل الحفظ للامثار المروية عن النبي صلى الله عليه وسلم في غدير
 من اهل المعترك فراك اي الاول ذوا حكمة يضع القبح موضع الحسن
 وعكسه لانه انكر مع عدم علمه وذاك وهو الثاني ركا وصغير الاطلاع
 على الادب النبوي يقال ركا الشيء يركب بالكسر ركة وركاكة ركة وصغير
 فهو ركاكة ومنه قوله في قطع حيث ركة وضمت اي اخذت ما القدر
 وهو هذه الكرامة عن النبي صلى الله عليه وسلم اهل بيته اهل البيت
 لم يغتدوا اهل البيت ولا يطلع الاقاربه له ذوا ادب والادب ما خرد من
 المادير وهو طعم الخدم يدعى الناب اليه فكان الادب يدعى اليه كل احد يقال
 ادب المودع تاديبا فهو مودع ودركه لانه يدع عليه الدعوة الى الادب
 وقال صاحب الموائع في الادب ادبا لانه يدعو الى المحامد ورجل الشياخ
 اي المراسد والسقير على غيره فقولنا العلماء او ما يحب على البلد ان يقتدى
 بشيخ في احواله وان ينتهى الى رايه سله امر سره ولا يكسر سره عن معلمه

ولا يطع هو في سره وان طاعه استاده على سره كمنه عن غيره غايته الكتمان
 ولا يعرض على استاده على احد وان سمع من احد علمه عرضة عليه وان طاعه
 استاده فلا يباين طره هو بل يزيد توقيرا وهيبا ويعامله على المحبة له
 والاحلال ولا يضاجه لرفق النفس ولا لطيف المرحمة والغفوة ولا يكله من
 يريه ما علم الى غيره قال بعض من كنت احبهم عنده اي عبد الرحمن بن كيسان
 له المبادر كان يقول كرايت من الباب فقول علامه الامام ما كانت تشاهده
 من عرض سره وويل لبعضهم ما بال الانسان يحتمل من معلمه ما لا يحتمل من ابويه
 قال ابن ابويه سبب حادثة الفايضة ومعلمه سبب حادثة الباقية وقالوا من سبب
 شيئا ثم اعترض عليه بقلبه فقرر بعض عهد ضحكته ووجت عليه التوبة له
 وقالوا عوفوا له استاذي لا توبه طاعا قالوا اشهدوا
 ان المعلم والطبيب كلاهما لا ينفصمان اذا هما لم يكرها
 فانظر لدايكاي جفوت طبيبهم وانظر لجهلكان جفوت معلما
 وعلى الطائفة ادب منها تقدم طاهر النفس عن ذابل الاخلاق ودموم
 الاوجاف اذا علم عبادته الملك وصلاه السر وقرية الباطن الى الله تعالى
 وكما لا تقف الصلاة التي وطيفة احوال الظاهرة الا بتطهير الطاهر
 عن الخبائث والخبائث فكل لا يصح عبادته الباطن وغارة القلب لا
 ما اعلم الا بوجه طاهر عن جبايت الاخلاق والاضاف قال النبي صلى الله عليه وسلم
 نبي المرء على انطافه وهو كذو طاهر او باطن او ظاهرا ان يقلل علاقته
 عن الاشتغال بالادب فان العلائق شاعلة وصار قمر ما جعل الله من خلقه
 فكل من في جوفه ذلك قتل العلم سيد وانت عبد له طاهر فلا يعطيك ووضعه
 حتى يعطيه طاهر فاذا اعطيتك كل ما كان من اعطاه اياك على حظ ونها
 ان لا يترك على المعلم ولا يتاخر عليه بل يلحق المعلم من امره بالكلمة في كل امر
 ويرى عن نفسه اذعان المريض الجاهل للطبيب الغافل المشفق الخادو في شفي
 ان يتواضع معلمه ويطلب الثواب والمثوبة وتحدثه ومما اشار عليه المعلم

سألتهم على عروى المحمل طائفتي ولا ابتزوا الدر المبيض على الرحم
 وريح الجبال علما أضاعه . ومن خلع المستوحشين فقبلهم
 خامس الامام اللاكاي روى في كتاب المستفاد عن بعض اهل الكوفة
 اهل الطريق اهل الروم ولم اظفر بانته بان ثم ابي في القبر ملكين يتركان
 يلقتنا المومرا بحمى اى وقت سالان ملكا الموالد ومجيبا عنه ومحاذا
 وعن بعض البلخي روى عنه قال ان زباني وراه القران بعينه قرات القران
 وغير اى هذا كمر شقيق جات عنه اثار مرويه من روى عن النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم ابرار ولبهم حيث يعاد روى عنه في اثبات او حلقته فاذا وضع في قبره
 وروى عنه التراب ولفر عنه اصحابه لماه ذكره ويكبر ويكلمانه في قبره فيصلى
 المزار حتى يكون منسوخا وبينها ما هو كذا في الحديث في ثلثه فيقول لا وربك تعبه
 انه لصاحب وخيل في كتمانها حتى فاد ضيا لما احتما ودعاني
 مكاني فاني لا اذاهم حتى اجد خلفه وروى المطراني في قولنا حتى لا اجد في
 قبره فان اتى حرقا راسه في عصر من القران واذا اتى حرقا راسه في عصر
 المصبره واذا اتى حرقا راسه في عصره في المشايخ الحركه في روى
 ابو يعقوب في المراجع عن عبد الله بن محمد بن ابي عمير قال كنت طالبا عند
 المصطفى فسمعتهم يقولون ان القران يلقي صاحبه يوم القيامة حتى يشق عنه
 قبره كالرجل المشاب وهو لا يفهم تعرفني فيقول ما عذر فيقول اننا صاحبك

پیشانی

القرآن الذي اطلعت في الهولاء وانتهت ليك وان كل ناجي ورا
تجارتك وان من وراء كل تجارة وروى ابو قسطنطين عن عبد الله بن عمر وروى
ان القرآن والصيام يستغفران يوم القيامة لصاحبهما ما يقدر الصيام بان
اني منقصر الطعام والقرآن فستغفران هذا تمام ما اردت بظهر
واحد من الذي اتمه بظن من هبته للمؤمنين بصره بغيرها وتعتدي بها
به المكيه عند التزهر من الملكين ويقدم معاهها فان الحارات من حش
العمل في ما بين من الايات ودرعت كيفية ترتيبها في فم الباري ان
الشر منقذ الملهم وكسر البراوتشدين المتخايه هي التي تخرج كالبيل وهي قطع
من الجيش يخرج عند وقوع اليه وهي من عاين الى جسمه ما راجع على جسمه
بقال البر منشر بالنون فان زاد على ثمان حايه سي جيشا فان زاد على
اربعه آلاف يسمى جملا والخميس الجيش العظيم وما افرق على الشره يسمى
بجشا والكتيبه ما اجتمع ولم ينشر انما اياتها يستتضاد وتعتدي بها
كالا نجم البر من ابي المظاهر والنور واحدا من اهل الجاهل من اولا التي بالنظر
المضايح كانه ابلغ كادته التجدد فكانه قال احدا من كل وقت على
ما يلهم على بغير اتم اي واضلي بلاندم اول الكتاب محمد بن ابي
خادم وارجل من المولى حسن المولى والخامه المخرج السليع عن سهل
بن عمار قال رأت نبي في دارون في المنام بعد موت فقلت ما فعل الله بك قال
قال في قبري ملكان ففان عليهما فقال احادتك ومن ريك ومن نبيك
ان كنت بلحقي البيضا وقلت مثلثي فقال هذا وقر على الناس جوابا كما تاتي
رهبيا وقال لا اكنت عروى عثمان قد نعم ولا انه كان بعض عيان فالبعض
منه فقال لا في نومه العروى ولا روعه عليه بعد الموت والعروى يطول على الرجل
الماله ما دام في اعانته ما دهر الخراج في قبر القدر والله تعالى اعلم ولعل ان يكون
على كثر من ربي هرون رحمه الله تعالى واسأل الله ان يصل ويسلم على خيرنا وخولانا

